

ملنے کا پتہ سکرٹری انجمن مؤید علوم مدرسہ الیومین لکھنؤ

اِنَّ الدِّينَ جَنْدَلُ الدِّينِ اِسْلَامٌ

سلسلہ تصانیف انجمن مؤید علوم نمبر ۱

خطابِ قائل

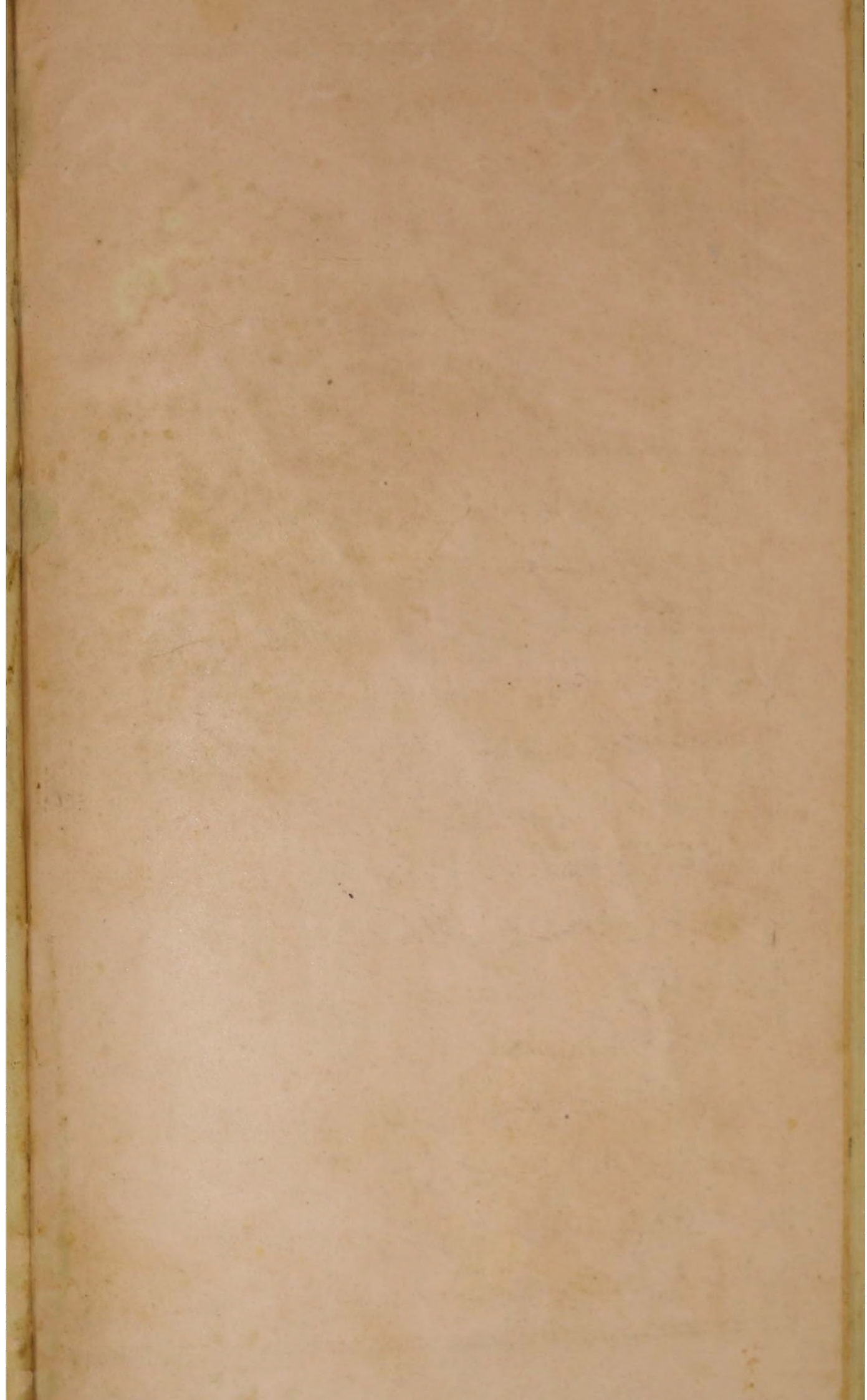
ترجمہ

میزانِ عدل

جناب مفتاح التکلیف مولانا مولوی سید حسن حسرت صاحب قلم پرچہ الیومین لکھنؤ

باتہام سید یاض حسن

نویسہ ابج لکھنؤ میں چھپا



۱  
بِسْمِ اللَّهِ

## تہذیب کتاب

حَامِدًا وَصَلِّيًا وَسَلَامًا

مدرسۃ العظیمین لکھنؤ کے طلباء بن عظیم مراد کو دیکھتے ہوئے جو ضمیمہ قلیل مدت  
میں طے کرنے میں اسات کے مستحق ہیں کہ جہاں تک ان کے لئے منزل کی تسہیل ممکن  
ہو اس میں پہلو تھی نہ کی جائے۔ اگرچہ ان کی بلند استعداد اور فاضلیت اس امر کی ہرگز  
محتاج نہیں کہ زبان عربی کو اردو کر کے ان کی مدد کی جائے لیکن اس میں کوئی  
شک نہیں کہ مفید استدلالوں کا ذخیرہ ایک جگہ جمع کر دینے سے ان کے لیے  
آسانیاں پیدا ہو سکتی ہیں اور ان کا وہ وقت عزیز جو ان مطالب کے تلاش میں  
صرف ہوتا ہے کرسی و ضروری کام میں کام آ سکتا ہے اور یہ ایک راء و امداد ہے۔  
چونکہ ان فاضل طلباء کی فرائض سے یہی ہو کہ وہ دین مسیحی کے مقابلہ میں اسلامی  
طریقہ کی ترجیح ثابت کریں یا ان میں یہود کو باطل ثابت کر کے اسلام کی حقیقت کو  
 واضح کریں اور اس مطلب کے لیے رسالہ مختصر میزان عادل جو علامہ سید رضا  
بن حجۃ الاسلام سید محمد ہندی کے تصنیف سے ہے کافی و روانی تھا لہذا مرجع  
الاتام حجۃ الاسلام ناصر شریعہ جدہ خیر الانام الکاشف لبنا الزاہرہ حجب الظلام  
المری باشتہ افادۃ البدر التمام البحر الطمطم والبحر السند المقام زین الدیالی  
وہبہا الایام عماد المجتہدین الکرام شمال الزمن جناب علانا المولوی السید  
نجم الحسن صاحب بلہ ادام اللہ بکاتہ العالیہ نے مجھے اس کے ترجمہ  
کرنے کے لیے مامور فرمایا تصنیف تو بہت بڑی چیز ہے لیکن ترجمہ کرنا بھی

میری نظرمیں مشکل تھا تاہم امر عالی نے اپنے برکات سے میری تائید  
کی تا انکہ یہ ترجمہ تمام ہوا اور مثنیٰ اس ترجمہ کا نام خطابِ فاضل رکھا  
میں اس ناچیز خدمت کو انجمنِ مؤید العلوم کے لیے نامزد کرتا ہوں  
گر قبول افتد زہیٰ عز و شرف

سبط حسن النقوی

نصف ثانی الربیعین

۱۳۱۳ھ

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس خدا کا شکر جس نے اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کیا نہ اسکی بی بی پر نہ بچہ اور خدا کا درود و سلام اس کے پیغمبر خاتم النبیین پر جو اس کے راہ کا رہنے پر یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اس کے پاکیزہ آل اور منتخب اصحاب پر مین نے مختصر رسالہ جواہل کتاب و اہل اسلام کے عقیدہ و کافروں کا فرق بیان کرتا ہے بعض برادران ایمانی کی فرمائش اور علم توحید کی خدمت کے لیے تحریر کیا اور اس کا نام میزان عاقل رکھا۔

یہ رسالہ تین مقصدوں میں منقسم ہے مقصد اول میں الوہیت کا بیان ہے مقصد دوم میں نبوت کا ذکر ہے تیسرے مقصد میں کتب مقدسہ کا تذکرہ ہے خدا سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھے قوی اور عملی لغزشوں سے محفوظ رکھے اور اسے تصنیف کو اپنے ہی لئے مخصوص سمجھے کیونکہ وہ محسن اور بڑا مہربان ہے۔

چند تنبیہیں پہلی تنبیہ یہ ہے کہ جب ہم ان تینوں ملوں میں سے کسی ایک ملت کی طرف کسی عقیدہ کو منسوب کریں گے تو دو میں سے ایک بات نسبت کی صحت کیلئے ضرور ہوگی یا تو وہ ملت اس بات پر یقین متفق ہوگی کہ شاذ و نادر کے سوا کسیکو اس میں اختلاف نہ ہوگا۔ یا وہ انکی کسی کتاب معتبر سی ماخذ ہوگا۔

مذہب

دوسری تنبیہ یہ ہے کہ ولایت سے مراد ہماری وہ لفظ صریح ہے جس میں  
تاویل کی گنجائش نہ ہو۔

تیسری تنبیہ یہ ہے کہ ہماری اس کتاب میں جہاں کہیں خدایا اسکے رسولوں  
کی طرف برائیوں کی نسبت نظر آئے تو ایسا خیال نہ کرنا چاہیے کہ ہم نے معاذ اللہ  
بد تہذیبی کی کیونکہ ہماری غرض تو یہ ہے کہ وہ فرق جس کے عقیدے یا کتاب سے  
ایسی باتیں ثابت ہوں وہ مورد الزام قرار پائے۔

چوتھی تنبیہ یہ ہے کہ ہمارا اعتقاد ہے کہ خدا نے توریت جناب موسیٰ پر اور انجیل  
جناب عیسیٰ پر اور دوسری کتابیں اور پیغمبروں پر نازل فرمائیں اور وہ سب کی  
سب مقدس کتابیں ہیں لیکن وہ کتابیں جو کج کل ان ناموں سے مشہور ہیں  
یہ وہ نہیں ہیں جو نازل ہوئی تھیں جیسا کہ تیسرے مقصد میں معلوم ہوگا۔

جب کبھی ہم توریت و انجیل کا ذکر سبکی اور استخفاف کیساتھ کریں تو اس سے  
مراد ہماری وہی توریت و انجیل ہوگی جو اب اہل کتاب پس اس نام سے موسوم ہے  
وہ ہضکی طرف سے نازل ہوئی تھیں۔

پانچویں تنبیہ میں مصنف نے سفروں کے حوالے دیتے ہوئے اپنے مقررہ  
کردہ رموز کے تصریحات بیان کیے ہیں لیکن چونکہ ہم نے رموز کو تو ضیح مطلب  
میں خلل سمجھا سکتے ہیں بجائے رموز ترجمہ میں تصریحات سے کام لیا اور یوں ترجمہ  
تنبیہ ختم ہفائدہ سمجھ کر چھوڑ دیا گیا۔ (مترجم)

ترجمین قرآنی آیتیں ان کا بیان سورہ کا ذکر اور آیت کا شمار بتا کر کیا جائیگا۔

<p>عبارت تکرر مصنف نے غالباً چھلکے کے نکلنے میں تکرار کیا ہے میں بہتر مقصد سے تکرار کیا ہے ان آیتوں کا تکرار</p>	<p>ان چیزوں سے تکرار کیا ہے ان چیزوں سے تکرار کیا ہے ان چیزوں سے تکرار کیا ہے ان چیزوں سے تکرار کیا ہے</p>
--	--

شروع کے پہلے ہم ایک پر فائدہ مقدمہ ذکر کرتے ہیں۔

پہلا فائدہ عقائد کا علم ایک بڑا علم ہے جس سے انسان کو جاہل رہنا زیبا نہیں کیونکہ جب انسان عاقل کا نشوونما ہوتا ہے تو وہ لوگوں کو دو قسم میں منقسم دیکھتا ہے ایک وہ قسم جو طبیعت کی طرف منسوب ہو کر طبعیین کہلاتے ہیں دوسرے وہ جو ملت کی طرف منسوب ہو کر ملییین کہلاتے ہیں۔ پھر وہ ملییین کو اس بات پر متفق پاتا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کے لیے ایک دوسرا ابدی عالم درمیش ہے اور صانع عالم کا ایک مخصوص دین ہے جو اس پر عمل کرے گا اس کو اس عالم میں سکون فائدہ پہونچے گا اور ہمیشہ کے لیے سعادت حاصل ہوگی۔ اور جو شخص اس کے دین کے برخلاف عمل درآمد کرے گا وہ ہمیشہ کے لیے شقی اور بدبخت ہو جائیگا ایسے اختلاف کو معلوم کر کے شخص بمقتضائے فطرت اس بات پر مجبور ہوگا کہ وہ بحث و نظر کر کے دو باتوں میں سے ایک بات کو طے کر لے یا تو وہ صانع عالم کا یقین کرے گا اور ایسی صورتیں اسے لازم ہوگا کہ وہ اسکی مخصوص دین کی شناخت میں کوشش کرے اور اسکی امتثال احکام میں کوئی دقیقہ فرگذاشت نہ کرے تاکہ عذاب الیم ابدی سے رہا ہو کر نسیم سرمدی سے مشرف ہو اور اگر ایسا اختلاف عظیم دیکھ کر اس شخص نے بحث و فحص سے کام نہ لیا تو پھر خطر عظیم سے بچ نہیں سکتا۔

دوسرا فائدہ خدا اور اسکے احکام کا پتا الہی کتابوں سے نہیں مل سکتا کیونکہ ان کتابوں کو بھی خدا کی طرف منسوب کر سکتی ہیں جب خدا کا علم پہلے سے موجود ہو۔ اس سے سمجھا جاسکتا ہے کہ خدا کی شناخت اور ان چیزوں کی معرفت جو وجود خدا پر مترتب ہیں صرف عقل ہی کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے۔

تیسرا فائدہ عقل کے احکام دو طرح کے ہوتے ہیں ایک بدہی۔ یہ وہ ہیں جن کے

ساتھ حکم کرنے میں عقل کسی واسطہ کی احتیاج نہیں رکھتی۔ اور وہ عقل کے سامنے  
 ایسی ہی نمایاں ہیں جیسی احساس کے سامنے محسوسات! مگر کسی قسم کا ریب و شک  
 نہیں ہوتا۔ ان بدیہیات کو اولیات بھی کہتے ہیں۔

**دوسرے نظری** یہ وہ ہیں جن کا اثبات اولیات کے ذریعہ سے کیا جاتا

ہے ہم اس مقام پر پانچ بدیہی چیزوں سے کام لینا چاہتے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

(۱) کوئی شے اپنے سے پہلی نہیں ہو سکتی (۲) ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی

شے کسی شے سے مقدم بھی ہو مگر بھی (۳) وہ برابر چیزیں جن کا کوئی ترجیح و تفریق

نہ ہو انہیں سے ایک بھی موجود نہیں ہو سکتی (۴) دو متلازم چیزیں اگر ہوں گی تو ہر

ہوئی یہ نہیں ہو سکتا کہ ملزوم ہو اور اس کا لازم نہ ہو (۵) نقیضین کسی ایک مقام

میں ایک ہی وقت اور ایک ہی جہت سے نہ جمع ہو سکتی ہیں نہ اٹھ سکتی ہیں۔

چوتھا قاعدہ وہ صورت جو ذہن میں آئے اگر وہ خارجی وجود کے اعتبار سے

دیکھی جائے تو تین حالتوں سے خالی نہوگی یا تو وہ واجب لذات ہوگی یا واجب

لذات اسے کہتے ہیں جس کا وجود عقل کے نزدیک ذاتا لازم ہو اور اس کا عدم ذاتا

ممتنع ہو اس کو قدم لازم ہے۔ یا وہ صورت ممتنع لذات ہوگی (ممتنع لذات وہ ہے

جس کا وجود عقل کے نزدیک اسکی ذات کو دیکھتے ہوئے نہ ہو سکے۔) یعنی عدم اس کا

مقتضا ذات ہو۔ یا وہ صورت ممکن لذات ہوگی (اور ممکن وہ چیز ہے جس کے

لیے عقل وجود و عدم دونوں کو برابر تجویز کرئی ہو اس کو حدوث لازم ہے۔

انہیں کوئی شک نہیں کہ ممتنع کی صورت ذہن میں آتی ہے اور اس کا تصور ہو سکتا

ہے جیسے وہ جسم جو کسی مکان میں نہو اور انہیں بھی کلام نہیں کہ تیسری قسم (مکن)

بھی عالم محسوسات میں موجود ہے اور وہ دنیا کی تمام چیزیں ہیں جو انسان کے درجہ

میں۔ اب جو کچھ اختلاف ہے وہ وجود قسم اول میں ہے۔ یعنی آیا واجب موجود ہی نہیں

جتنی بحثیں آئندہ آئینگی اُن کا دار و مدار اسی پر ہے وہ تمام بحثیں تین مقصدوں  
میں ختم ہو جائیں گی۔

## پہلا مقصد الوہیت میں

پہلا سبق جسے ارکتہ ہیں وہ صلح عالم اور قدیم ذاتی اور واجب الوجود لذاتہ  
ہر گنتی کے لوگوں کے علاوہ جتنے عقلا ہیں اُن سب کے ایسی ذات کے وجود پر اتفاق  
کیا ہے کیونکہ صحیح عقول نے اُس کے وجود کی گواہی دی ہے اور تمام موجودات نے  
اپنے وجود میں محتاج ہو کر اُس کا بتایا ہے

## وجود باری پر استدلال

جس موجود ہستی کا ہم ادراک کر سکتے ہیں اور ہمارے حواس سے سمجھ سکتے ہیں  
وہ دو حال سے خالی نہیں ہیں یا وہ عین ہیں یا عرض۔ عین سے مراد ہمارے  
اجسام ہیں یا اجسام کے اجزاء۔ اور عرض سے مراد وہ صفتیں ہیں جو اجسام یا اجزاء  
اجسام میں پائی جاتی ہیں جتنی چیزوں کا اعیان میں شمار ہو وہ سب کی سب حادث  
ہیں کیونکہ وہ کبھی حرکت و سکون سے خالی نہیں ہوتیں۔ اور یہ دونوں حادث ہیں اور  
جو چیز حادث سے الگ نہ ہو سکے وہ بھی حادث ہی۔ رہ گئے اعراض یعنی وہ صفتیں  
جو اجسام میں پائی جاتی ہیں (وہ بھی حادث ہیں کیونکہ اُن کو محل کی احتیاج ہوتی  
ہوتی ہے اور حادث محل کا بیان ہو چکا۔ اور جس چیز کو حادث کی احتیاج

معلوم ہونا  
حال ہونا  
ارہو ممکن  
کہ جو حادث  
محل ہونا  
سنی ہوئی  
عرض ہے

لے حرکت  
حادث ہیں  
بہت سے  
مکن  
بالات



دوسرا سبق چونکہ بیان سابق سے معلوم ہو چکا کہ جوہر و عرض دونوں حادث ہیں  
اسلئے ایسا موجود جسے ہم خدا مانتے ہیں وہ نہ جوہر ہوگا نہ عرض اور نہ وہ اپنے غیر کا  
ضد ہوگا کیونکہ ضدیت ان دونوں چیزوں میں ہوتے ہی جو یکے بعد دیگرے ایک ہی  
محل پر آسکیں لیکن ایک ہی وقت میں جمع نہوسکیں (جیسے سیاہی اور سفیدی)  
تو اگر خدا کسی کا ضد ہو تو اپنے ضد کے بعد کسی محل میں آسکیگا اور اسی صورت میں  
وہ حادث ہوگا۔ اور نہ آسمین اور دوسری چیز کے مابین مماثلت ہو سکتی ہے کیونکہ  
جب دو چیزوں میں مماثلت ہوتی ہے تو ان کے درمیان میں ایک وجہ ضرور ہوتی  
ہے جس میں وہ دونوں مشترک ہوتے ہیں اور جس کی وجہ سے مماثلت پیدا ہو سکتی  
ہے اور ایک اور چیز بھی ضروری ہے جو ان دونوں میں فرق پیدا کرے تاکہ  
دونوں میں اور ایک نہوجائیں اسلئے اگر جناب باری اور جسے میں  
مماثلت تسلیم کی جائے تو وہ وجہ ممیز (جو ان دونوں میں فرق کرتی ہے) اور وجہ  
جامع سے مرکب ہوگا اور چونکہ مرکب اپنی اجزا کا محتاج ہوتا ہے اسلئے وہ بھی  
محتاج ہوگا حالانکہ وجہ بالذات ہرگز محتاج نہیں ہوتا۔

تیسرا سبق ان بیانات سے اہل کتاب کے وہ تمام بیانات باطل ثابت ہوتے  
ہیں جو وہ کہتے ہیں یا جن کا ان کی کتابوں میں تذکرہ ہے کہ خدا انسان کی صورت میں پیدا ہوا

۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

اسکے بال صاف اور سحرے اُن کی طرح ہیں یا یہ کہ اُس کے دو پاؤں میں چوبلی عقیق  
شفاف کے مانند ہیں یا یہ کہ اُس کے دونوں گولوں کا فرتانی حصہ چمکدار شیش کی طرح ہو  
اور تختانی حصہ ایسا ہے جیسے دکھتی ہوئی آگ یا یہ کہ اُس کا لباس برت کی طرح سپید  
یا یہ کہ اُس کے دامن سے ہیکل بھر گئی یا یہ کہ اُس کا منظر و سیما ہی ہر جیسے شیش اور عقیق اور  
توس قزح کا ہوتا ہے یا یہ کہ آدم و حوا نے اُس کی آواز جنت میں چلتے ہوئے سنی یا یہ کہ  
وہ طور سینا کی چوٹی پر اتر آیا ہے کہ وہ ابر میں آیا اور جناب موسیٰ اُس کے پاس ٹہرے  
اور اُس کا نام لیکر پکارا تب خدا اُن کے آگے آگے چلا آیا کہ اُس نے صیہون کو اپنے  
رہنے کیلئے پسند کیا یہ تمام باتیں ایسی ہیں جن سے خدا بلند و برتر ہے۔

۱۱ فالنا مسنن نقل میں اشتباہ ہوا عربی اور دونوں مخروبان کی عبارت اس مضمون سے خالی ہے عبارت کا مضمون یہ ہے کہ جس چیز پر وہ بالوں رکھے ہوئے تھا وہی تھی نیز کہ اُس کے پاؤں  
ایسے تھے ۱۲ ترجمہ ۱۳ اور اُس کے سفر میں غلطی ہو گئی عربی میں غلطی ہو گئی ہے جس کا ترجمہ کیا گیا ہے نہ جیل ۱۴ ترجمہ

۱۵ اور اُن کی  
۱۶ اور اُن کی  
۱۷ اور اُن کی  
۱۸ اور اُن کی  
۱۹ اور اُن کی  
۲۰ اور اُن کی  
۲۱ اور اُن کی  
۲۲ اور اُن کی  
۲۳ اور اُن کی  
۲۴ اور اُن کی  
۲۵ اور اُن کی  
۲۶ اور اُن کی  
۲۷ اور اُن کی  
۲۸ اور اُن کی  
۲۹ اور اُن کی  
۳۰ اور اُن کی  
۳۱ اور اُن کی  
۳۲ اور اُن کی  
۳۳ اور اُن کی  
۳۴ اور اُن کی  
۳۵ اور اُن کی  
۳۶ اور اُن کی  
۳۷ اور اُن کی  
۳۸ اور اُن کی  
۳۹ اور اُن کی  
۴۰ اور اُن کی  
۴۱ اور اُن کی  
۴۲ اور اُن کی  
۴۳ اور اُن کی  
۴۴ اور اُن کی  
۴۵ اور اُن کی  
۴۶ اور اُن کی  
۴۷ اور اُن کی  
۴۸ اور اُن کی  
۴۹ اور اُن کی  
۵۰ اور اُن کی  
۵۱ اور اُن کی  
۵۲ اور اُن کی  
۵۳ اور اُن کی  
۵۴ اور اُن کی  
۵۵ اور اُن کی  
۵۶ اور اُن کی  
۵۷ اور اُن کی  
۵۸ اور اُن کی  
۵۹ اور اُن کی  
۶۰ اور اُن کی  
۶۱ اور اُن کی  
۶۲ اور اُن کی  
۶۳ اور اُن کی  
۶۴ اور اُن کی  
۶۵ اور اُن کی  
۶۶ اور اُن کی  
۶۷ اور اُن کی  
۶۸ اور اُن کی  
۶۹ اور اُن کی  
۷۰ اور اُن کی  
۷۱ اور اُن کی  
۷۲ اور اُن کی  
۷۳ اور اُن کی  
۷۴ اور اُن کی  
۷۵ اور اُن کی  
۷۶ اور اُن کی  
۷۷ اور اُن کی  
۷۸ اور اُن کی  
۷۹ اور اُن کی  
۸۰ اور اُن کی  
۸۱ اور اُن کی  
۸۲ اور اُن کی  
۸۳ اور اُن کی  
۸۴ اور اُن کی  
۸۵ اور اُن کی  
۸۶ اور اُن کی  
۸۷ اور اُن کی  
۸۸ اور اُن کی  
۸۹ اور اُن کی  
۹۰ اور اُن کی  
۹۱ اور اُن کی  
۹۲ اور اُن کی  
۹۳ اور اُن کی  
۹۴ اور اُن کی  
۹۵ اور اُن کی  
۹۶ اور اُن کی  
۹۷ اور اُن کی  
۹۸ اور اُن کی  
۹۹ اور اُن کی  
۱۰۰ اور اُن کی



اور مصریوں کی ہرنی اولاد کو بر باد کر دین کا تو ان کو حکم دیا کہ وہ ذبیحہ فوج کر کے اپنے دروازوں کو اسکے لہو سے رنگ دین تاکہ یہ لہو خدا کیلئے شناخت کی علامت ہو اور جب خدا مصر میں آئے تو انھیں دروازوں کے ذریعہ سے دوست دشمن میں امتیاز کر لئے جس دروازے پر لہو کا رنگ نظر آئیگا وہ اُسے چھوڑ دینگا غلط ہونے کی دلیل یہ ہے کہ علامت کی اختلاج اسے ہوتی ہے جسے اشتباہ کا خوف ہو اور یہ بھی غلط ہے کہ آدم و حوٰن نے جب خدا کی آواز سنی تو وہ درخت میں چھپ گئے تب خدائے آدم کو پکار کے پوچھا کہ تم کہاں ہو یہ بھی کہ خدا نے آدم سے کہا کہ تم کو بھارے برہنگی کی خبر کس نے دی کیا تم نے اس درخت سے کھایا جس کے کھانے کو میں نے تمہیں منع کیا تھا یوہن انجیل راج کا یہ مضمون غلط ہے کہ خدا کی جہالت لوگوں کی جہالت سے زیادہ محکم تر ہے (کیونکہ اس میں خدا کی جہل کا اثبات ہے) مذہب وہ قصہ آدم جو کوین کے تیسرے باب میں مذکور ہے اسکی دیکھنے سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) آدم کو گندم کھانے کو قبل بالکل سمجھ نہ تھی حتیٰ انیکان کو اپنا برہنہ ہونا معلوم نہ تھا (۲) گیہوں کھانے کے بعد آدم

[illegible]



آٹھواں سبق خدا حکیم ہے وہ کوئی فعل بلا فائدہ نہیں کرتا کیونکہ عبث قبیح  
 ہے اور خدا کے علم محیط سے اسکا نتیجہ ہونا باہر نہیں اور ایسی چیز کے ارتکاب کی  
 ضرورت و اضلیح بھی نہیں کیونکہ وہ ہر شے سے مستغنی ہے اور چونکہ وہ عالم بھی  
 ہے اور حکیم بھی اسلئے کسی فعل پر پشیمان ہونا محال ہے کیونکہ نہ ہمت اس پر ہی فعال  
 پر ہوتی ہے جو جن کا ارتکاب انجام کی لائمی کی وجہ سے ہوتا ہے یا ان کی ارتکاب  
 کی اضلیح ہوتی ہے یا بطریق عبث کوئی بات کی تھی بھر جب انجام کا علم حاصل  
 ہو یا اضلیح نہ رہے یا نادانی پر عقل غالب آئے تو نہ ہمت کا موقع پیش آتا ہے  
 اور انسان یوں تاسف کرتا ہے کہ کاش ابساقبل مجھ سے سرزد نہ ہوا حالانکہ خدا  
 علیم ہے پھر کسی چیز سے ہمالت کیوں ہوگی اور وہ غنی بھی ہے پھر کسی شے کی احتیاج  
 کیوں ہوگی اور وہ حکیم بھی ہے پھر عبث کیوں کرے گا۔

نواں سبق آٹھویں سبق کے مضمون سے تو ریب رائج کا یہ مضمون غلط ثابت  
 ہوتا ہے کہ خدا انسان کو بنا کر بچتا یا اور شاد دل کو بادشاہ بنا کر نادم ہوا کیونکہ آئے  
 اپنے وعدے کے خلاف کیا اور اپنی بات پوری نہ کی۔

دسواں سبق جس طرح خدا اپنے مخلوقات سے مشابہ نہیں ویسی ہی اس کے  
 صفات بھی مخلوقین کے صفات سے بلند و برتر ہیں لہذا محال اسکا علم و قدرت و  
 قوت وغیرہ علم و قدرت و قوت مخلوقات سے مشابہ نہیں ہے کیونکہ اس کی صفات  
 قدیم بھی ہیں واجب بھی (کیونکہ مرجع صفات ذات ہے) اور مخلوقین کے صفات  
 حادث بھی ہیں اور ممکن بھی۔

فہرست  
 ۱۔ حق تعالیٰ کی تعریف  
 ۲۔ حق تعالیٰ کی صفات  
 ۳۔ حق تعالیٰ کی مخلوقات  
 ۴۔ حق تعالیٰ کی رحمت  
 ۵۔ حق تعالیٰ کی عبادت  
 ۶۔ حق تعالیٰ کی نعمت  
 ۷۔ حق تعالیٰ کی جزا و نسیب  
 ۸۔ حق تعالیٰ کی قدرت  
 ۹۔ حق تعالیٰ کی حکمت  
 ۱۰۔ حق تعالیٰ کی علم

ع  
 خداوند زمین و آسمان  
 کے پیدا کرنے سے پہلے  
 خداوند زمین و آسمان  
 کے پیدا کرنے سے پہلے  
 خداوند زمین و آسمان  
 کے پیدا کرنے سے پہلے

گیا رہوان سبق مضمون سابق سے توحید رائج کا یہ مضمون غلط ثابت ہوا ہے  
کہ خدا یعقوب ہے شب بھر کشتی اڑتا رہا یہاں تک کہ صبح ہو گئی جب اس نے دیکھا  
کہ وہ یعقوب پر غالب نہیں آتا تو اس نے یعقوب کی ران پر اس زور سے مارا کہ  
ان کا کولا اتر گیا اور کہا کہ بس اب مجھے چھوڑ دو کیونکہ صبح ہو گئی ہے یعقوب نے کہا کہ  
میں اس وقت تک نہ چھوڑوں گا جب تک تو مجھے برکت نہ دے گا۔

بارہوان سبق اس میں کوئی شک نہیں کہ خدا ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں  
ہے نیز کہ اگر اس کا کوئی شریک ہوتا تو وجوب وجود میں دو مشترک ہوتے اور کوئی  
چیز ایسی بھی ہوتی جو دونوں میں تفرقہ کرتی ورنہ تعدد باطل ہوگا۔ اور جب مشترک  
اور متمیز دونوں ہونگے تو وجوب مرکب ہوگا اور جب مرکب ہوگا تو اپنے اجزاء کا  
محتاج ہوگا حالانکہ وجوب لذاتہ محتاج نہیں ہوتا نیز اس دلیل سے بھی نفی  
شریک ہو سکتی ہے کہ اگر جسم معین کی حرکت دینے کا خدا ارادہ کرے تو یا اس کا  
شریک اس کے ارادے کے بعد اس جسم کے ساکن کرے یا ارادہ نہ کرے کیسا یا اگر  
اگر ارادہ نہ کرے کیسا تو لا محالہ شریک مغلوب ہوگا اور خدا کا ارادہ اس کا ارادے کو دبا  
دے گا تو ایسا شریک مخلوق ہوگا نہ خالق اور اگر وہ اس جسم کے ساکن کرے یا ارادہ نہ کرے کیسا  
تو تین باتوں میں سے کوئی ایک بات ضرور پائی جائیگی (۱) یا دونوں ارادے نافذ ہونگے  
(۲) ارادہ متحرک حرکت دے گا اور ارادہ مسکن سکون پیدا کرے گا یہ محال ہے کیونکہ جسم  
میں اجتماع حرکت و سکون غیر معقول اور ناممکن ہے۔ (۲) یا دونوں میں سے کسی کا ارادہ  
نافذ نہ ہوگا یہ بھی غیر معقول ہے کیونکہ ناممکن ہے کہ جسم کسی وقت حرکت و سکون دونوں میں خالی ہو۔

عقوبہ  
اس کا ارادہ اس کے  
شریک کے ارادے کے  
بعد اس جسم کے  
ساکن کرے یا ارادہ  
نہ کرے کیسا  
اگر ارادہ نہ کرے  
کیسا تو لا محالہ  
شریک مغلوب ہوگا  
اور خدا کا ارادہ  
اس کا ارادے کو دبا  
دے گا تو ایسا شریک  
مخلوق ہوگا نہ خالق  
اور اگر وہ اس جسم  
کے ساکن کرے یا ارادہ  
نہ کرے کیسا  
تو تین باتوں میں  
سے کوئی ایک بات  
ضرور پائی جائیگی  
(۱) یا دونوں ارادے  
نافذ ہونگے  
(۲) ارادہ متحرک  
حرکت دے گا اور ارادہ  
مسکن سکون پیدا کرے  
گا یہ محال ہے کیونکہ  
جسم میں اجتماع حرکت  
و سکون غیر معقول  
اور ناممکن ہے۔  
(۲) یا دونوں میں  
سے کسی کا ارادہ  
نافذ نہ ہوگا یہ بھی  
غیر معقول ہے کیونکہ  
ناممکن ہے کہ جسم  
کسی وقت حرکت و سکون  
دونوں میں خالی ہو۔

(۱۲) یا یہ کہ ایک کا ارادہ نافذ ہوگا اور دوسرے کا ارادہ نافذ نہ ہوگا یہ صورت ممکن ہے لیکن جس کا ارادہ نافذ ہوگا وہی خدا ہے اور جس کا ارادہ نافذ نہیں ہو سکتا وہ شرک نہیں ہو سکتا بلکہ مخلوق عاجز ہوگا۔

**تیسرا سوال** سبق اس بیان سے معلوم ہوا کہ عقیدہ نصاریٰ (جو ان کا مخصوص عقیدہ ہے) کہ خدا تین اتنیسوں سے مرکب ہے (۱) باپ (۲) بیٹا (۳) روح القدس اور یہ تینوں ایک ہیں باطل ہے اور ہم ان سے یہ سوالات کریں گے جو ذیل میں مذکور ہیں (۱) ایک کے تین ہونے اور تین کے ایک ہونے کے کیا معنی ہیں (۲) کیا جابر ہے کہ انبیا اور مرسلین تملیث سے جاہل ہوں اور وہ اپنے رب کو نہ پہچانتے کیونکہ انھوں نے تملیث کا ذکر نہ صراحت کیا ہے نہ اشارت (۳) یہ عقیدہ کہاں سے لیا گیا۔ کیا جناب عیسیٰ کے اس قول سے جو انھوں نے خدا سے خطاب کر کے کہا تھا کہ "زندگی جاودانی تیری معرفت ہی تو فقط خدا کے حقیقی ہے اور یسوع مسیح تیرا پیغمبر ہے۔ یا جناب عیسیٰ کے اس قول سے ماخوذ ہے جو اپنے اس کاتب سے کہا تھا جس نے آپ سے پہنچا تھا کہ سب میں اول کون سی وصیت ہے۔ تب آپ نے فرمایا کہ اے اسرائیل سن پہلی وصیت یہ ہے کہ ہمارا رب چار آلہ ہے اور وہ ایک ہی ہے۔ یا جناب عیسیٰ کے اس قول سے ماخوذ ہے جو برجمیل انکار آپ نے اس شخص سے کہا تھا "اے آپ کو معلوم صلح کھلے پکارا تھا" مجھے کیوں صالح

سنا کہ ایک کا ارادہ نافذ ہوگا اور دوسرے کا ارادہ نافذ نہ ہوگا یہ صورت ممکن ہے لیکن جس کا ارادہ نافذ ہوگا وہی خدا ہے اور جس کا ارادہ نافذ نہیں ہو سکتا وہ شرک نہیں ہو سکتا بلکہ مخلوق عاجز ہوگا۔

تیسرا سوال سبق اس بیان سے معلوم ہوا کہ عقیدہ نصاریٰ (جو ان کا مخصوص عقیدہ ہے) کہ خدا تین اتنیسوں سے مرکب ہے (۱) باپ (۲) بیٹا (۳) روح القدس اور یہ تینوں ایک ہیں باطل ہے اور ہم ان سے یہ سوالات کریں گے جو ذیل میں مذکور ہیں (۱) ایک کے تین ہونے اور تین کے ایک ہونے کے کیا معنی ہیں (۲) کیا جابر ہے کہ انبیا اور مرسلین تملیث سے جاہل ہوں اور وہ اپنے رب کو نہ پہچانتے کیونکہ انھوں نے تملیث کا ذکر نہ صراحت کیا ہے نہ اشارت (۳) یہ عقیدہ کہاں سے لیا گیا۔ کیا جناب عیسیٰ کے اس قول سے جو انھوں نے خدا سے خطاب کر کے کہا تھا کہ "زندگی جاودانی تیری معرفت ہی تو فقط خدا کے حقیقی ہے اور یسوع مسیح تیرا پیغمبر ہے۔ یا جناب عیسیٰ کے اس قول سے ماخوذ ہے جو اپنے اس کاتب سے کہا تھا کہ سب میں اول کون سی وصیت ہے۔ تب آپ نے فرمایا کہ اے اسرائیل سن پہلی وصیت یہ ہے کہ ہمارا رب چار آلہ ہے اور وہ ایک ہی ہے۔ یا جناب عیسیٰ کے اس قول سے ماخوذ ہے جو برجمیل انکار آپ نے اس شخص سے کہا تھا "اے آپ کو معلوم صلح کھلے پکارا تھا" مجھے کیوں صالح

۴ العدہ اور دیکھو ایسا کہ اس کو کہا جائے نیک اسنا دین کرنا نیک کام کروں کہ بیشک زندگی باطن اس سے کہ اگر تو کون مجھ نیک کہتا ہے تو نیک تو کئی نہیں مگر ایک یعنی خدا "بایں حقہ شہادت ہو"

لکے پکارتا ہو صلاح تو ایک ہی ہو اور وہ اللہ ہے۔ یا جناب عیسیٰ کے اس قول سے  
 ماخوذ ہے جو اپنے مریم مجدلیتہ سے فرمایا تھا کہ میری بہنوں<sup>۱۵</sup> سے جا کر کہو کہ میں تمہارے  
 اور اپنے باپ اور تمہارے خدا اور اپنے خدا کی طرف جاتا ہوں۔ یا آپ کے  
 اس قول سے ماخوذ ہو کہ ایللی ایللی لما سبقتا نے یعنی اے میرے خدا اے  
 میرے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ یا یہ عقیدہ جناب عیسیٰ کے نماز پڑھنے  
 اور قضرع و استغاثہ کرنے سے سمجھا گیا جو آپ درگاہ باری میں کیا کرتے تھے  
 تاکہ وہ اُن سے سولی کی بلا کو دفع کرے یا جناب عیسیٰ کے اس قول سے ماخوذ ہو  
 "کہ اپنے باپ اگر ممکن ہو تو اس جام کو مجھ سے بھیر دے ہو گا وہی جو تو چاہیگا نہ  
 وہ کہ جو میں چاہوں گا" اسطرح بہت سے آپ کے افعال و اقوال ہیں جو صفا  
 جناب عیسیٰ کی مخلوقیت اور جناب باری کی الوہیت پر دلالت ہیں۔

تنبیہ نصاریٰ نے اپنے مطلوب کے ثابت کرنے کے لئے چند ضعیف و جہین بیان  
 کی ہیں جن کو نمونہ کے طور پر ہم بیان کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ نصاریٰ اپنے ایسے  
 مہتمم بالشان عقیدہ کو کس طرح کی دلیلوں سے ثابت کرتے ہیں۔

**پہلی دلیل** یہ ہے کہ چار دن انجیلوں میں جناب عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہا گیا ہے  
 اور اللہ کو اُن کا باپ کہا گیا ہے اسکا مقصد یہ ہو کہ مسیح بھی اللہ ہوں۔ کیونکہ اللہ کا  
 فرزند بھی اللہ ہوگا۔ لیکن اس دلیل کا فساد ظاہر ہے کیونکہ اور انبیاء کے باب میں بھی  
 اسی قسم کے کلمات وارد ہیں بلکہ عام اہل صلاح کے لئے بھی اسطرح کے کلمات استعمال

۱۵  
 سہ عربی انجیل  
 یوحنا میں ہے  
 دکن الہی  
 الی افلی اور  
 اسکا ترجمہ یہی  
 ہے جو میں نے  
 ۱۲

۱۲  
 حاجی محمد علی کے مطابق یہ باب نہایت دشمنانہ طور پر لکھا گیا ہے

۱ خداوند تعالیٰ نے باب ہفتم فقرہ شش و بیستم میں لکھا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو خدا کا بیٹا کہا ہے ۲ خداوند تعالیٰ نے باب ہفتم فقرہ شش و بیستم میں لکھا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو خدا کا بیٹا کہا ہے ۳ خداوند تعالیٰ نے باب ہفتم فقرہ شش و بیستم میں لکھا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو خدا کا بیٹا کہا ہے	۴ خداوند تعالیٰ نے باب ہفتم فقرہ شش و بیستم میں لکھا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو خدا کا بیٹا کہا ہے ۵ خداوند تعالیٰ نے باب ہفتم فقرہ شش و بیستم میں لکھا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو خدا کا بیٹا کہا ہے ۶ خداوند تعالیٰ نے باب ہفتم فقرہ شش و بیستم میں لکھا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو خدا کا بیٹا کہا ہے
--	--

کے گئے ہیں جیسا کہ عہدِ ائمہ قدیم اور جدید دونوں میں کثرت سے اسکی مثالیں موجود ہیں بلکہ پولس نے تو اس کے لئے اپنے اس رسالت میں جو اہل رومیہ کی طرف کی تھی ایک قاعدہ کلیتہ بنایا ہے وہ یہ کہتا تھا "اسلئے کہ جو لوگ روحِ اشد کر مطیع ہیں وہ سب کے سب خدا کے فرزند ہیں۔ نیز جناب عیسیٰ کی یہ عادت تھی کہ وہ اپنی ذات کو فرزندِ انسان کہتے تھے تو لا محالہ ابنِ اشد کہنا مجاز نہ ہوگا۔

**دوسری دلیل** وہ ہے جس کا تذکرہ انجیل میں ہے کہ جناب عیسیٰ نے کہا "میں اور باپ ایک ہی ہیں اور یوحنا کی پہلی رسالت میں ہے کہ جو لوگ آسمان میں شاہد ہیں وہ تین ہیں باپ اور کلمہ اور روح القدس اور یہ تینوں ایک ہی ہیں۔ اور چونکہ جناب عیسیٰ نے خدا کے ساتھ اپنا اتحاد بیان کیا ہے لہذا وہ بھی الہ ہونگے۔

یہ دلیل بھی فاسد ہے کیونکہ اس طرح کی باتیں حواریں کے لئے بھی کہی گئی ہیں جنہاں پہ منجملہ مقولات جناب عیسیٰ یہ بھی ہے "تاکہ سب سے ایک ہو جائیں جیسا کہ تو ای باپ مجھ میں ہے اور میں تجھ میں ہوں تاکہ وہ بھی ایک ہو جائیں اور ہم سے متحد ہو جائیں تاکہ عالم اس بات پر ایمان لائے کہ تو نے مجھے اپنا رسول بنا کر بھیجا ہے" اور معلوم ہے

علمِ اہلِ مذہب اور یگانہ۔ سے میں اور باپ ایک ہیں اب یہ فرقہ واریں یہ جو آسمان پر گاہی تھیں باپ کا کلام اور روح القدس بات بجز نفقہ و ہمت و شتم رسالہ و خدا "ہے تاکہ وہ سب ایک ہو جائیں جیسا کہ

خدا کی بات ہے اور یگانہ۔ سے میں اور باپ ایک ہیں اب یہ فرقہ واریں یہ جو آسمان پر گاہی تھیں باپ کا کلام اور روح القدس بات بجز نفقہ و ہمت و شتم رسالہ و خدا "ہے تاکہ وہ سب ایک ہو جائیں جیسا کہ

۱۶

ہو کہ وہ سب ایک نہیں ہیں لہذا تاویل کلام کی ضرورت ہے اور یوں وحدت کی تاویل  
 کرنی چاہیے کہ اُن کی اقوال و راوی کی دعوتیں ایک ہی ہوں (جو تری اواز ہو وہ میری  
 آواز ہو اور جو میری آواز ہو وہ اُن کی آواز ہو) کیونکہ اگر دعوتیں اور اقوال مختلف ہونگے  
 تو اُن کا اختلاف اسبات کا پتہ دے گا کہ اُن میں سے بعض جھوٹی ہیں پھر ایسی صورت  
 میں وہ مقصود کیونکر حاصل ہوگا جو چاہتے ہیں کہ کل عالم میری رسالت پر ایمان لائے  
 اور اسبات کا یقین کرے کہ میں خدا کا بھیجا ہوا رسول ہوں۔ یہ ہیں وہ اتحاد جو جناب  
 عیسیٰ نے خدا سے ظاہر کیا ہے اُس سے بھی مراد یہی ہوگی کہ اُن کی دعوت ارادہ  
 خدا کے مطابق ہے جیسا کہ تمام انبیاء کی شان یہی ہے۔

**الوہیت جناب عیسیٰ** پر نصاریٰ کی تسیری لیل یہ ہے کہ وہ بغیر باپ کے  
 پیدا ہوئے لیکن یہ عجیب و غریب استدلال ہے کیونکہ اس لیل کا مقصد یہ ہے کہ آدم  
 بدرجہ اولیٰ خدا تسلیم کئے جائیں اسلئے کہ وہ ان مان بھی نہیں ہو یوہین ملکی صادق  
 بھی زیادہ سزاوار ہے کیونکہ اُسکے باب میں وارد ہوا ہے کہ اُسکی نہ مان ہے نہ باپ  
 نہ اُسکی وجود کی ابتداء ہے نہ اس کی زندگی کے لئے کوئی انتہا ہے۔

**چوتھی دلیل** اُنکی اس مطلب پر یہ ہے کہ اُنھوں نے مردے زندہ کئے۔ اس سے  
 بھی اُن کی الوہیت نہیں ثابت ہوتی اول اس سبب سے کہ معجزہ خارق عادت کبھی  
 نام ہے اور خارق عادت جو امور ہیں اُن میں باعتبار خارق عادت ہونے کی کوئی  
 تفرقہ نہیں ہو چاہے وہ مردے کا زندہ کرنا ہو یا الکلہی کا اثر دہنا ہو یا پانی کا خون  
 کر دینا ہو جیسا کہ جناب موسیٰ نے یہ معجزات دکھلائے۔ دوسرے یہ کہ اگر احیائے  
 موتی ہی کی حجت سے کسی کی الوہیت تسلیم کی جائے تو جناب عیسیٰ قیل منیر نے بنی اسرائیل

ع سے یہ بے ایمان بے نسبتہ جس کی نہ وزن کا اثر نہ زندگی کا اثر ہے۔ ان کا باب ہفتم فقہ سوم



ہی۔ اور اُسکے رسولوں پر سلام اور خدا کیلئے تمام ستائش سزاوار ہے۔

## وہی مفسر نبوت میں

حکیم مطلق کی حکمت کا متقصد یہ ہے کہ وہ رسولوں کو بھیجے اور شریعتوں کو معین فرمادے  
اسلئے کہ لوگوں کو ایسی باتوں کا تعلیم دینا جو ان کو دنیا و آخرت میں مفید ہو عقل کی  
نظر میں بہتر ہے اور خود عقل میں اتنی قوت موجود نہیں جو ان باتوں کی تعلیم کی ذمہ  
ہو سکے کیونکہ عقل کبھی تو کسی چیز کی بہتری کا حکم دیتی ہے جیسے وہ سچائی جو نفع رسان ہو  
اور کبھی سچی شے کی بدی کا حکم کرتی ہے جیسے وہ دروغ جو مضرت رسان ہو لیکن کبھی  
وہ اپنی حکومت سے خاموشی اختیار کر لیتی ہے مثلاً جب اُس کے سامنے مسئلہ کذب  
نافع پیش کیا جائے تو اُس کو نہ وہ اچھا کہتی ہے نہ بُرا۔ معلوم ہوا کہ ہر چیز عقل کے  
ذریعہ سے نہیں معلوم ہوتی جب تک جناب باری خاص ذریعوں سے تعلیم نہ دے  
اور جب لوگوں کو ان کی مصلحتوں کی تعلیم نظر عقل میں مستحسن معلوم ہوئی تو اُس کا ترک کرنا  
باصط قدرت قبیح اور برا ہوگا اور ذات جناب باری تمام بری باتوں سے  
برتر اور پاک ہے۔ اسلئے اُسے شریعتوں کا معین کرنا اور رسولوں کا بھیجنا لازم ہوگا  
شریعت وہ قانون الہی ہے جو اچھی چیز کو مباح یا واجب بتاتی ہے اور بُری چیزوں  
سے روکتی ہے۔

پہلا سبق نبوت خدائی سفارت کا نام ہے جس کا فائدہ یہ ہے کہ وہ الہی احکام کو  
بتائے اور ان کو نہ مٹنے دے نہ بدلنے دے۔ اسلئے وہ ایک عظیم عہدہ اور  
بڑا منصب ہے۔ جب تک خدا کسی بندہ کو بالخصوص اسی منصب کے لیے استحقاق  
دیکھ کر منتخب نہ فرمائے اس وقت تک کسی کو حاصل نہیں ہو سکتا لہذا اس منصب پر  
چوری یا دھوکے سے قبضہ نہیں ہو سکتا۔ اور نہ صاحب نبوت سنان ذریعوں سے

بنشینتھیں جن سے معاذ اللہ جناب داؤد نے زنا کی تھی یوہین یہ بھی غلط ثابت  
ہوا کہ یوذا بن یعقوب نے کنتہ سامار سے زنا کی تب فارص اور زراح پیدا ہوئے  
جو زنا زادے تھے اور داؤد اس سلسلہ کی دسویں پشت میں تھی کیونکہ نسب  
جناب داؤد کا سلسلہ یوں ہے "دلوڈ بن یسٰی بن عوبید بن یوحنا بن سلوم بن نحشو  
بن عینا داؤد بن رآم بن حصروم بن فارص۔"

**پانچواں سبق** پنیر کبھی زنا نہیں کرتا کیونکہ زنا ایک مہلک گناہ ہے وہ بندہ کیو  
خدا سے دور کرتا ہے اور جب خدا کے علم میں کوئی شخص ایسا گناہ کرتا ہے تو  
پھر کیونکر ممکن ہے کہ خدا اسکو عہدہ نبوت دینی کیلئے منتخب فرمائی۔ نیز یہ بھی  
خیال کرنے کی بات ہے کہ جو شخص زنا سے بڑے گناہ کو عمل میں لاوے وہ  
جھوٹ سے کیونکر احتراز کرے گا۔ اور جب جھوٹ بولنا اس سے بیدار ہوگا تو  
ایسے شخص کی تبلیغ رسالت پر اعتبار کیونکر ہو سکیگا اور جب اعتبار نہ ہوگا تو ایسے  
شخص کی رسالت لغو ہوگی۔

**چھٹا سبق** مضمون سابق پر نظر کر کے تدریت راجح کا یہ مضمون باطل ثابت  
ہوگا کہ ان کے خیال میں معاذ اللہ لوط نے شراب پی کر اپنی دونوں لڑکیوں سے  
زنا کی اور ان کی بطن سے مواب اور ابن حمی پیدا ہوئے اور داؤد نے العیاذ

عہ اور داؤد نے  
اپنی بیوی سے زنا کیا اور اس سے  
مواب اور ابن حمی پیدا ہوئے اور داؤد نے  
العیاذ









کہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام بھی ایسے خداؤں کی طرف مائل ہوئے اور انکے لئے بلند مقامات بنائے۔

**تیسرا ہوان سبق** کسی پیغمبر کی نبوت یوں ثابت ہوتی ہے کہ وہ پیغمبری کا دعویٰ کرے اور معجزہ دکھائے **معجزہ** اس خلاف عادت بات کا نام ہے جو دعویٰ پیغمبر کے مطابق اور تحدی سمیت ہو (یعنی وہ اس بات کا دعویٰ کرے کہ میرے سوا تم میں سے ایسا کوئی شخص نہیں کر سکتا) اور وہ اور دن سے نہ ہو سکے۔ خلاف عادت کی شرط اسلئے ہے کہ موافق عادت باتیں تو ہر ایک سے ہوتی رہتی ہیں اس میں نبی کے لئے کوئی ایسی خصوصیت نہ ہوگی جو اسے اور دن سے ممتاز کر دے۔ مطابقت دعویٰ کی شرط اسلئے کہ اگر دعویٰ کے خلاف ظاہر ہوا مثلاً اگر اُس نے دعویٰ کیا کہ میں آشوب چشم والے شخص کا اپنے تھوک سے اچھا کر دوں گا اور اسکی آنکھ صحیح ہونیکے عوض جاتی رہے اور وہ نابینا ہو جائے تو یہ ایسے شخص کے جھوٹے ہونے کی دلیل ہوگی۔ تحدی کی ضرورت اسلئے ہے تاکہ کوئی جھوٹا ایسا دعویٰ نہ کرے اسلئے کہ اُسے خوف ہوگا کہ ایسا نہ ہو کہ کوئی اور شخص بھی ایسا ہی کر دکھائے تو رسوائی کا سامنا ہو کیونکہ اگر کسی شخص سے لوگوں

عہد سلیمان  
بادشاہت کی ابتدا  
فرعون کی بیٹی کی سوا  
ادوی اور صیدانی اور  
لے بنی اسرائیل کو حکم  
یقیناً تمہارا دلوں کو  
حرمین اور اسکی حور  
پڑھا ہوا اور

اور اسکا دل خداوند کی طرف مائل کیا  
مستارات اور بنی قوم کی نفرتی  
کی چنانچہ سلیمان بن داؤد کی پیروی کی اور سلیمان بن داؤد کی پیروی کی  
ایک بلذت سکھانہا بنی اسرائیل  
ایک بلذت سکھانہا بنی اسرائیل

کی مگر اہی کا خوف ہو تو خدا کی حکمت کا مقتضی یہ ہوگا کہ وہ ایسے شخص کو رسوا کر دے۔  
اور لوگوں سے ایسے نعل کے نہ ہونے کی شرط اسلئے ہو کہ اگر اور لوگ بھی ایسا  
کر سکیں تو نبی کی خصوصیت نہ رہے گی اور اسکی سچائی پر دال نہ ہوگا۔

چودھواں سبق مضامین سابقہ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ توریت کا  
یہ مضمون باطل ہے کہ مصر کے ساحر دن نے دو معجزوں میں جناب موسیٰ کا معارضہ  
کیا ایک تو اس امر میں کہ پانی لو کر دیا گیا دوسری منیہ کون کو زمین بمصر پر چڑھا  
دینے میں کیونکہ اگر ایسا معارضہ صحیح ہوتا تو لوگوں کو جناب موسیٰ کی تکذیب کا شوق  
پیدا ہو جاتا اور یہ نبوت کی نقض غرض اور خلاف مقصود امر ہے۔ پھر حکیم علی الاطلاق  
یعنی جناب رب العزت ایسا کیون کر نیلکا وہ ایسی باتوں سے بلند و برتر ہے۔

پندرہواں سبق حکمت الہی میں وجہ ہے کہ تمام وہ چیزیں جو انبیاء نے وحی کے  
ذریعہ سے اپنی امتوں کو دی ہوں وہ سب سچی ہوں اور کوئی چیز ایسی نہو ناچا ہو  
جو غلط ہو کیونکہ اگر ایسا نہوگا تو لوگ پیغمبر دن کی تکذیب کریں گے اور توریت سچ  
میں بھی اس مضمون کی تصریح ہے کہ خدا نے جناب موسیٰ کو حکم دیا کہ تم نبوت کی جھوٹ  
دعویٰ کرنے والے کو قتل کرو پھر جناب موسیٰ سے کہا کہ اگر تم اپنے دل میں یہ  
سوچو کہ ہم اس کلام کو کیونکہ پہچانیں جو خدا کا نبو تو اسکی شناخت یوں کرو کہ اگر نبی نے  
خدا کے نام سے کوئی بات کہی ہو اور وہ نہ واقع ہو تو اسے سمجھنا کہ پیغمبر کی بات ہو جو  
جوانے رداوی میں کہی ہو۔ خدا نے نہیں کہا تھا۔ اس سے نہ ڈرو۔

عنوان کہ بیان  
خداوند کی زمین و جان رکھ  
جب فی خداوند نام کی کجی کا دور وہ جو ان کی  
واقع ہو یا وہ تو وہ بات خداوند زمین کی بلکہ  
اس کی راستی کی کہ تو اس سے  
بسیور ہم مستغفر بہت  
۱۲

عنوان کہ بیان  
جب کہ خداوند نام کی کجی کا دور وہ جو ان کی  
واقع ہو یا وہ تو وہ بات خداوند زمین کی بلکہ  
اس کی راستی کی کہ تو اس سے  
بسیور ہم مستغفر بہت  
۱۲

سوطھوان سبق چونکہ ہر خبر نبی صحیح ہوتی ہے اسلئے توریت راجح کا یہ مضمون غلط ہوگا اگر خدا نے نوح پیغمبر پر یہ وحی بھی کہ طوفان کے بعد کوئی آدمی الیکسوس میں برس سے زائد زندہ نہ رہیگا حالانکہ بہت سے لوگ طوفان کے بعد ایسے پیدا ہوئے جو اس سے زیادہ زندہ رہے یونہی یہ بات بھی غلط ہے کہ خدا نے جناب یونس وحی کی کہ قریہ بنوی چالیس دن کے بعد الٹ دیا جائے گا پھر خدا (معاذ اللہ) نادم ہوا اور اسے نہ الٹا۔ یونہی انجیل کا بھی یہ مضمون غلط ہے کہ جناب عیسیٰ نے اپنے شاگردوں سے قیامت کی علامتیں بیان کیں اور یہ کہ مین آسمان سے اتریں گا پھر ان سے کہا کہ میں تم سے سچ اور سچ کہتا ہوں کہ یہ گروہ گزرنے نہیں پائے گا کہ یہ سب کچھ ہو جائے گا۔ حالانکہ بہت سے گروہ اور بہت سے قرن گزر گئے اور ان باتوں میں سے کچھ بھی نہیں ہوا۔ اب اگر جیل کے معنی عالم یا زمانہ کے کہے جائیں تو اولاً تو یہ معنی نہ حقیقی ہیں نہ مجازی۔ پھر بھی ہذا کا اشارہ کیا تا ہے کہ یہ تادیل غلط ہو۔

ستر ہوان سبق اس میں شک نہیں کہ ہمارے نبی محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب علیہم الصلوٰۃ والسلام کی نبوت ثابت ہے۔ اسلئے کہ انھوں نے اپنی نبوت کا دعویٰ کیا اور معجزہ آپ کے ہاتھوں ظاہر ہوا اور جو شخص ایسا ہو وہ پیغمبر ہوتا ہے۔ یہ امر کہ آپ نے نبی ہونیکا دعویٰ فرمایا اسکا انکار کسی ایک شخص کو بھی نہیں ہو سکتا۔ رہیگا

ایضاً میں سمجھتا ہوں کہ اس نام کا لکھنا لوگ نہ جانتے ہیں کہ یہ کون سا شخص ہے۔ یہاں تک کہ اس کا نام لکھنا لوگ نہ جانتے ہیں کہ یہ کون سا شخص ہے۔ یہاں تک کہ اس کا نام لکھنا لوگ نہ جانتے ہیں کہ یہ کون سا شخص ہے۔

میں نے اس کے بارے میں سوچا ہے کہ یہ کون سا شخص ہے۔ یہاں تک کہ اس کا نام لکھنا لوگ نہ جانتے ہیں کہ یہ کون سا شخص ہے۔ یہاں تک کہ اس کا نام لکھنا لوگ نہ جانتے ہیں کہ یہ کون سا شخص ہے۔

میں نے اس کے بارے میں سوچا ہے کہ یہ کون سا شخص ہے۔ یہاں تک کہ اس کا نام لکھنا لوگ نہ جانتے ہیں کہ یہ کون سا شخص ہے۔ یہاں تک کہ اس کا نام لکھنا لوگ نہ جانتے ہیں کہ یہ کون سا شخص ہے۔

ظہور معجزات وہ اس کثرت سے ہیں جن کا حساب و شمار نہیں ہو سکتا جیسے جانک  
 وڑکڑے ہو جانا یا پانی کا آپ کی انگلیوں سے ابلنا یا تھوڑے کھانے سے  
 بہت سے مخلوقات کا سیر کر دینا یا شکر مزدن کا آپ کے دست مبارک میں تسبیح کرنا اور  
 ذراع زہر آلود کا کلام کرنا اور آپ کا غیبی خبریں بکرات و مورات دینا اور یونین  
 آپ کی مقبول دعائیں جو بکثرت مشہور ہیں اسی طرح سنیکر و دن آیتیں اور نشانیاں  
 جن کو پھلون نے اگلوں سے اس کثرت کیسا تھ نقل کیا ہے جو تو اتر کی حد  
 سے کہیں زائد ہے۔ اور اگر بالفرض سوائے قرآن مجید کے کوئی معجزہ آپ کا  
 نہ ہوتا تو آپ کی نبوت کی گواہی دینے کیلئے بھی سچا گواہ کافی تھا۔ کیونکہ بار بار  
 آپ نے نصیحتی عرب اور مخلوقات سے اسکا مثل طلب کیا اور بار بار قرآن سے  
 تحری فرمائی۔ لیکن انھیں اسکا مثل پیش کرنے کی قدرت نہ ہوئی۔ اور عرب کی  
 ایسی جماعتیں ہیں جو کلام نشور کی حکمران اور منظم کی مالک تھیں اور ان کی آواز سے عالم  
 گونج رہا تھا ایک بھی ایسا نہ ملا جو قرآن کے اتنے سور وں میں سے کسی ایک کا  
 مثل لاتا۔ اس عاجزی نے انکو پیچھے سے جنگ کرنے پر مجبور کیا۔ اور نیزہ و شمشیر کا  
 مقابلہ اور اموال کی لہجائے اور خونریزی پر ان کو صبر کرنا سہل معلوم ہوا یہاں تک کہ  
 اپنی عورتوں کی اسیری اور ان کا کثیر بچا نا منظور کر لیا۔ لیکن اگر وہ قرآن کے  
 مثل لانے پر قادر ہوتے تو اسکو چھوڑ کر جنگ و جدال کی مشقتیں گوارا نہ کرتے۔  
 اور نیزہ و شمشیر کے زخم کھانے پر صبر کرتے۔

قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت کا مواضع کر نیکی لیے عرب کی ایک جماعت  
 جماعت نے اتفاق کیا اور قول خدا و لکھ فی القصاص حیوۃ یا اولی الالباب  
 کے مواضع میں جو کچھ ان سے منہائی کوشش سے ہو سکا وہ جملہ القتل نفی للقتل

اور ان کے مواضع میں جو کچھ ان سے منہائی کوشش سے ہو سکا وہ جملہ القتل نفی للقتل

اٹھا حالانکہ اہل بلاغت کو اس بات کا اچھی طرح علم ہے کہ ان دونوں فقرہوں میں  
 کتنا فرق ہے اور بقا بلکہ جملہ قرآنی اس میں کتنے عیوب ہیں جو قرآنی آیت کے محاسن  
 اور خوبیوں کو تباہ ہو رہیں۔ اور چونکہ اس مختصر رسالہ میں اسکی گنجائش نہیں کہ تمام  
 متعلقات مقام کا ذکر کیا جائے لہذا میں اس مقام کو اس آیت مبارکہ کی تلاوت پر ختم  
 کرتا ہوں قل لانی اجتمعت الجن والانس علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن  
 لا یاتون بمثلہ ولو کان بعضہم لبعض ظہیرا (کہدے اے رسول کہ اگر  
 جن و انس اس بات پر اتفاق کر لیں کہ اس قرآن کا مثل لائیں تو اسکا مثل نہیں لاسکیں گے  
 اگرچہ ایک دوسرے کو مدد پہنچائے۔

**اٹھا رہو ان سبق** میں بھی کوئی شک نہیں کہ جن پیغمبروں کی نبوت کی خبر ہمارے  
 رسول نے دی وہ یقیناً پیغمبر تھے جیسے جناب نوح اور جناب ابراہیمؑ اور  
 جناب موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا ان کے علاوہ اور پیغمبر جن کا ذکر قرآن  
 میں موجود ہے۔ اگر ہمارا پیغمبر ان کی نبوت کی خبر نہ دیتا تو ہمارے پاس کوئی ایسا  
 ذریعہ نہ تھا جس سے ہم ان نبیا کی نبوت کو ثابت کرتے کیونکہ ان کی نبوت کے  
 اثبات کا طریقہ یہ عہد نامہ قدیم (جسے اسوقت توریت کہتے ہیں) یا عہد نامہ جدید  
 (جسے انجیل کہتے ہیں) انھیں دونوں میں منحصر تھا اور یہ دونوں رائج الوقت عہد نامے  
 انبیاء کجانب وہ تمام برے افعال منسوب کرتے ہیں جو نبوت کے منافی ہیں جیسے  
 زنا کے محسنہ اور شرابخواری اور تبلیغ رسالت میں جھوٹ اور خدا کا شریک تجویز  
 کرنا اور زانی مراد زنا کار عورتوں کے طرف منسوب ہونا یہ تمام باتیں ان عہد ناموں  
 میں ان انبیاء کیلئے ذکر کی گئی ہیں جن سے ایمان بھی نہیں ثابت ہوتا چاہے ایک  
 ان کی پیغمبری یا نبوت ثابت کی جائے۔

اور جب خدا کیلئے ان عہد ناموں میں ایسا ذرا بشر انسان کی صورت میں ہوا

اور دو کو یہ اور کپڑی ثابت کئے گئے اور اسکی صفات میں جبل اور نہمت اور  
تاسف اور وعدہ خلافی بیان کی گئی تو پھر انبیائے خدا کے لئے ایسے صفات انکے  
مذاق میں کیا برے ہیں حالانکہ خدا اور اسکے انبیاء تمام صفات مذکورہ پر بلند و برتر ہیں

## مقیصہ سے اقدس کتابوں کے بیان میں

مقدمہ اس میں کئی فائدے ہیں (۱) کتاب مقدس سے ہماری مراد وہ کتاب ہے جس میں  
کتاب الہی ہونا چاہیے۔ خواہ اسکو اسی پیغمبر نے جمع کیا ہو جس پر وہ کتاب نازل ہوئی ہو  
یا کسی دوسرے نبی نے الہام کے ذریعہ سے لکھا ہو۔ یا اسکی گواہی ایک ایسی جماعت  
کثیرہ نے دی ہو جن کا بہم ہو کر جھوٹ بولنا محال ہو۔ (۲) کتاب مقدس ہونا اسوقت  
ثابت ہوتا ہے جب قطعی سند برابر اسوقت تک پہنچی ہوئی ہو جسوقت وہ کتاب لکھی  
گئی ہے چاہے وہ اس نے لکھی ہو جس پر وہ نازل ہوئی یا کسی دوسرے پیغمبر نے  
بواسطہ الہام لکھی ہو فقط گمان کافی نہیں ہو (۳) کتاب میں اگر صریح کفر یا تناقض  
مذکور ہو یا خلاف عقل باتیں موجود ہوں تو یہ تمام باتیں یقینی قرینے ہو گئی کہ کتاب  
میں تحریف ضرور واقع ہوئی (۴) اگر ایک کتاب کا مضمون دوسری کتاب کے  
مضمون کی نقیض ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہوگی کہ ان دونوں میں سے کسی ایک میں  
ضرور تحریف ہوئی (۵) جب یہ بات معلوم ہو جائے کہ کتاب میں تحریف موجود ہے  
تو پھر اسکا کوئی مقام قابل اعتبار نہ ہوگا کیونکہ ہر مقام میں احتمال تحریف موجود ہوگا  
(۶) اگر یہ معلوم ہو کہ ان دونوں کتابوں میں سے کسی ایک میں تحریف ہو لیکن کوئی معین ہو

میں ایک کتاب میں کفر یا تناقض  
مذکور ہو یا خلاف عقل باتیں  
مذکور ہوں تو یہ تمام باتیں  
یقینی قرینے ہو گئی کہ کتاب  
میں تحریف ضرور واقع ہوئی

عقلمندانہ  
سے اس قسم کا نقل  
کسی جگہ نہیں ہونا چاہیے  
کیونکہ یہ جگہ جو جب درون کتاب میں  
نہیں ہے اس کی نقل نہیں ہونی چاہیے

تو ان دونوں میں سے کسی ایک کا بھی اعتبار نہ ہوگا کیونکہ ہر ایک میں تحریف کا احتمال موجود ہے۔ یہ سب باتیں جو اس مقدمہ میں بیان کی گئی ہیں عقل سلیم اذکورہ جب تسلیم سمجھتی ہے۔

**مقصد سوم کا پہلا سبق۔** اہل کتاب میں جو کتابیں رائج ہیں انکی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم یہ ہے کہ اذکورہ صحت قدائے اہل کتاب کے نزدیک بھی مشکوک ہے۔ ہم انکا بیان بھی ضروری نہیں سمجھتے۔ کیونکہ وہ اذکورہ نظر اعتبار و تسلیم سے نہیں دیکھتے۔ دوسری قسم وہ ہے جسکی صحت ہر اہل کتاب کا اتفاق ہے اور وہ چھتیس کتابیں ہیں جنکو عہد عتیق کہتے ہیں انکی تفصیل یہ ہے سفر تکریم اور خلیفتہ سفر خروج ۳، لاوین اور احبار کا سفر ۴ سفر عدد جسے گنتی کہتے ہیں ۵ سفر تثنیہ ۱۱ یہ پانچوں سفر ایک ہی کتاب سمجھی جاتی ہیں اور جناب موسیٰ کی طرف سے منسوب ہیں انکے مجموعہ کا نام توریت ہے لیکن مجازی اعتبار سے کبھی چھتیسوں کتابوں کو توریت کہتے ہیں ۶ کتاب یوشع ۷ کتاب قضاۃ ۸ کتاب راعوث ۹ صموئیل کا سفر اول ۱۰ صموئیل کا دوسرا سفر ۱۱ اخبار بلوک کا پہلا سفر ۱۲ اخبار ایام کے متعلق دوسرا سفر ۱۳ کتاب عزرا ۱۴ کتاب نحمیا ۱۵ ایوب ۱۶ زبور ۱۷ اشال سلیمین ۱۸ جامعہ ۱۹ نشید انشاد ۲۰ اشیا ۲۱ رمیا ۲۲ ارمیا کے مرثیے ۲۳ کتاب خرقل ۲۴ کتاب دانیال ۲۵ ہوشع ۲۶ یسئیل ۲۷ عاموس ۲۸ عبودیا ۲۹ یزانیال ۳۰ میخا۔ ۳۱ ناحوم ۳۲ حیقوق ۳۳ صفیا ۳۴ حبی ۳۵ زکریا ۳۶ ملاخی

**سبق دوسرا۔** پہلے پانچوں سفر جنہیں توریت کہتے ہیں وہ اس توریت کے علاوہ ہے جو جناب موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی۔ نہ اسے جناب موسیٰ نے خود لکھا تھا اور نہ وہ اسے عہد میں لکھی گئی کیونکہ اس مرتبہ توریت کے آخر میں جناب موسیٰ کی وفات کا تذکرہ ہے اور یہ بھی کہ وہ مقام جبرائیل میں دفن ہیں اور کسی انسان نے انکی قبر کا پتہ



(۱) صریح اور واضح غلطیوں کا وجود ۲ آپس میں منقائص باتین ۳ کفریات جو ظاہر بظاہر کفر پر دال ہیں ۴ ردیل باتین جو معمولی لوگوں کو بھی مناسب نہیں پیغمبر دن کی طرف منسوب ہیں ۵ یہ تو ریت باقی کتابوں کی منقائص باتین پیش

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

دارالعلوم کراچی کے محکمہ اعلیٰ درجہ دارالعلوم کے سربراہان و اعلیٰ درجہ کے علماء و مفتیوں کے ہاں اس کتاب کی کاپیاں بکثرت موجود ہیں۔

کرتی ہے جنکا ذکر آگے آئیگا یعنی کتاب پر شرح اور تفسیر اول ایام اور کتاب خزائن  
اور کتاب اشعیا۔ انہیں سے ہر ایک بات اس امر کی دلیل قطعی ہے کہ اس تورات  
میں ضرور تحریف واقع ہوئی اور جب تحریف کا ہونا ثابت ہو گیا تو یہ کتابین اعتبار  
سے ساقط ہو گئیں جیسا کہ خود تورات بھی اعتبار سے ساقط ہو جائیگی جیسا کہ ہم پہلے  
بیان کر چکے کہ احتمال تحریف دشمن اعتباری۔

عہ  
کتاب تاریخ اول میں ہے  
کہ نبیائے بنی اسرائیل نے اپنے اپنے نبیوں سے  
تفسیر سوچ کر اس کے ساتھ اپنی تورات کی تفسیر  
لی تھی چہ کیونکہ بنی اسرائیل کے نبیوں نے  
عہ کتاب خزائن کے نبیوں نے اپنے نبیوں سے  
تفسیر سوچ کر اس کے ساتھ اپنی تورات کی تفسیر  
لی تھی چہ کیونکہ بنی اسرائیل کے نبیوں نے  
عہ کتاب خزائن کے نبیوں نے اپنے نبیوں سے  
تفسیر سوچ کر اس کے ساتھ اپنی تورات کی تفسیر  
لی تھی چہ کیونکہ بنی اسرائیل کے نبیوں نے

چوتھا سبق باقی جو اور انبیاء کی کتاب میں انکی نسبت میں اس قدر شدید اختلاف ہے جس سے اس بات کا علم ہو جاتا ہے کہ انکے پاس کوئی ایسی اسناد موجود نہیں ہے جس سے وہ کسی خاص پیغمبر کے جانب سے منسوب کر سکیں اسکے ساتھ ہی ساتھ انہیں ایسی باتیں موجود ہیں جنکی نسبت کسی شریف آدمی کی جانب نہیں دیکھتے چہ جائیکہ وہ کسی پیغمبر کی طرف منسوب ہوں جیسی نشیہ انشاء جو ابتدا سے انتہا تک فاسقوں کے گیت ہی آہیں صرف چہرہ و رخسار کی تشبیہ نہیں ہو بلکہ تہیگاہ اور رانوں کا وصف بھی موجود ہے اور بہت سی باتیں ایسی ہیں جنکی لغویت کی وجہ سے سنسی آتی ہو جیسے انیسویں باب میں ہے کہ خدا نے ارمیا کو حکم دیا کہ وہ ایک مٹی کا ابرق خرید کرین اور شعیب کے سردار دن سے لمبی چوڑی باتیں کرین جنہیں انکی تہدید اور تحریف ہو پھر وہ اس مٹی کی ابرق کو اٹکے سامنے توڑ کر یہ کہیں کہ خداوند افواج نے یہ کہا ہے کہ میں اس طرح اس شعب کو توڑ ڈالوں گا۔

یہ میں باب اول میں ہے کہ خدا نے ہوش کو حکم دیا کہ وہ اپنے لئے ایک انیہ عورت لیں اور اپنے لئے زنا کی اور لا اختیار کرین کیونکہ زمین نے خدا کو چھوڑ کر زنا کرنا اختیار کیا ہے۔

یہ اس قسم کی باتیں ہیں جو احمقوں سے بھی کم سنیں گئی ہیں کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی شخص انکو الہی خطابات میں شمار کرے جو اس نے اپنے پیغمبروں کی طرف متوجہ کی ہیں۔ خدا مخلوقات کی ان باتوں سے کہیں بلند و برتر ہے۔

پانچواں سبق۔ وہ کتاب میں جو آج کل نصاریٰ میں رائج ہیں وہ سوائس ہیں ان سب کے مجموعہ کا نام عہد جدید ہو۔ ۱۔ انجیل متی۔ ۲۔ انجیل مرقس۔ ۳۔ انجیل لوقا۔ ۴۔ انجیل یوحنا۔ ان چاروں انجیلوں پر انجیل کا نام بولا جاتا ہے۔ کبھی تمام مجموعہ کو بھی انجیل کہتے ہیں ۵ کتاب اعمال رسل ۶ پولس کی رسالت اہل رومیہ

کی طرف ۷ پولس کی رسالت اہل کورنیتھوس کی جانب ۸ پولس کی دوسری رسالت  
 انکی جانب ۹ پولس کی رسالت اہل غلاطیہ کی جانب ۱۰ پولس کی رسالت اہل  
 فسیس کی طرف ۱۱ فیلیبس یا فیلیپی کی جانب پولس کی دوسری رسالت اہل  
 قولا سائس اور کولوسی کی جانب پولس کی دوسری رسالت ۱۳ اہل تسالونیکی  
 جانب پولس کی رسالت ۱۴ اہل تسالونی کی جانب پولس کی دوسری رسالت  
 ۱۵ تیموتاؤس کی جانب پولس کی پہلی رسالت ۱۶ پولس کی انکی طرف دوسری  
 رسالت ۱۷ تیطوس کی جانب پولس کی رسالت ۱۸ فیلیمون کے جانب پولس  
 کی رسالت ۱۹ عبرانیوں کی جانب پیغامبری ۲۰ یعقوب کی رسالت ۲۱ بطرس  
 کی رسالت ۲۲ انکی دوسری رسالت ۲۳ یوحنا کی رسالت ۲۴ انکی دوسری  
 رسالت ۲۵ انکی تیسری رسالت ۲۶ یھوذا ۲۷ یوحنا کا خواب۔

چھٹا سبق۔ ان چاروں انجیلوں میں سے کوئی انجیل بھی ایسی نہیں ہو جو جنت  
 عیسیٰ پر نازل ہوئی تھی اور ممکن نہیں کہ یہ انجیلین بذریعہ امام لکھی گئی ہوں جس پر  
 چند باتیں دلالت کرتی ہیں۔ اول تو یوحنا نے اپنی انجیل کی ابتدا میں تصریح کی ہے  
 کہ اسنے اور بہتوں نے انجیل کو بذریعہ روایت لکھا۔ دوسرے یہ کہ وہ اختلاف جو حضرت  
 عیسیٰ کے نسب میں واقع ہو وہ بتاتا ہے کہ یہ بطریق امام نہیں لکھی گئی۔ کیونکہ انجیل  
 متی میں جناب عیسیٰ کو سلیمان بن داؤد کی طرف منسوب کیا ہے اور یوسف سے لیکر  
 ابراہیم تک چالیس پشتیں لکھی ہیں۔ اور یوحنا نے آپ کو ناثان بن داؤد کی طرف  
 منسوب کیا ہے اور پشتوں کا شمار چھپن کیا ہے۔ تیسرے یہ کہ آخر کتاب یوحنا میں مضمون  
 ہے۔ اور جناب عیسیٰ کے شاگرد ہیں جو اسکی گواہی دے رہے ہیں اور لکھ رہے ہیں۔  
 اور ہمیں معلوم ہے کہ انکی گواہی سچ ہے۔

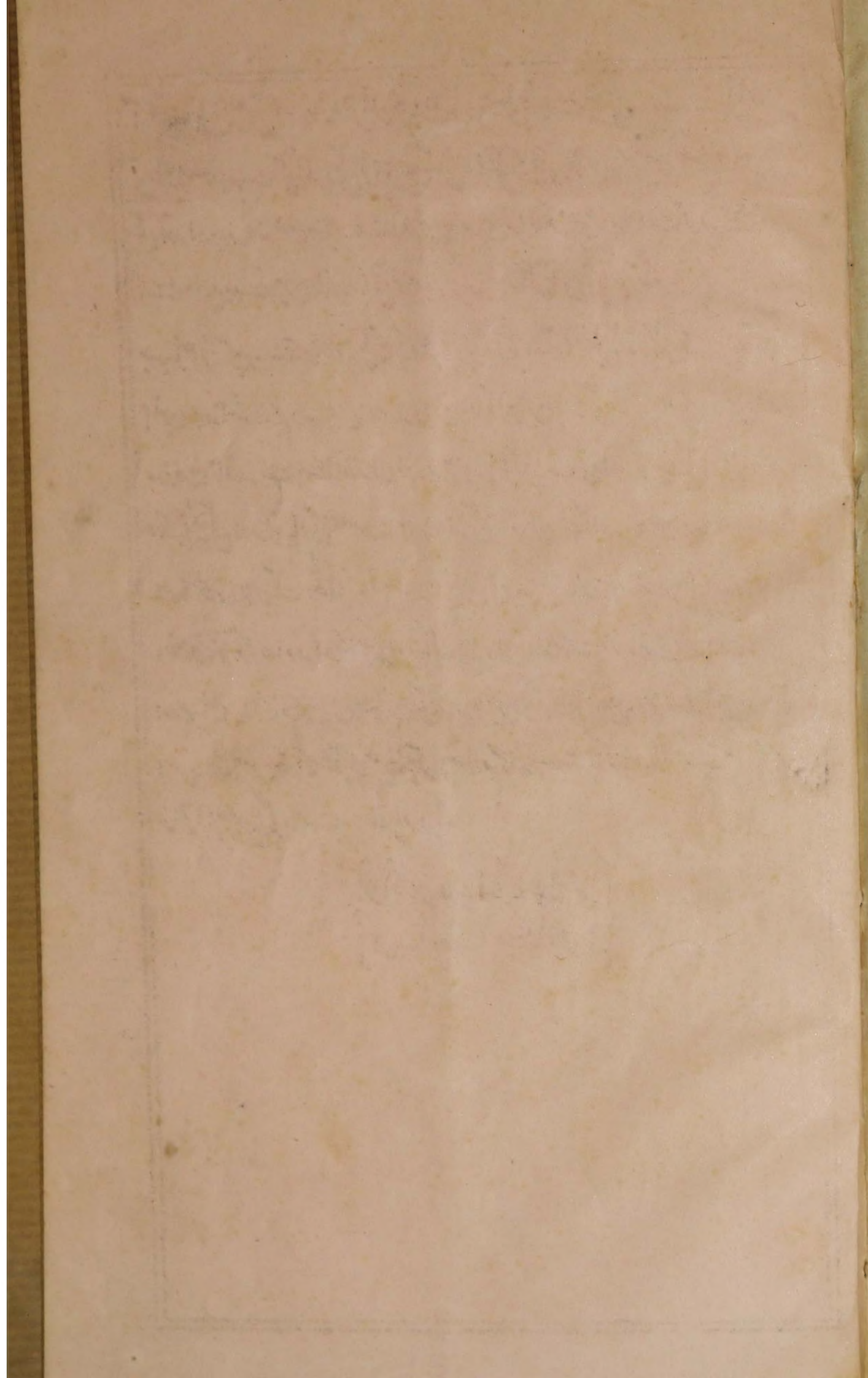
اس عبارت سے صاف آشکار ہے کہ اسکا مصنف یوحنا نہیں۔ پھر انجیل یوحنا کو

یہ لکھ کر ختم کیا ہو اور یہی بہت سی باتیں ہیں جو یسوع نے کی تھیں اگر ایک ایک لکھی جائیں تو میرے خیال میں ان کتابوں کی سائی عالم میں نہ ہوگی۔  
یہ وہ جھوٹ کلمہ ہو جس کے کہنے پر کسی عاقل کو جرات نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ کوئی صاحب الہام پیغمبر ایسا لکھے کیونکہ اگر ہم فرض کریں کہ جناب مسیح نے ہر سکندرمین اپنی عمر کے اوقات میں ہزار ہا معجزے دکھلائے اور وہ معجزے لکھے جائیں تو ان کتابوں سے ایک حجرہ بھی نہ بھر سکا چہ جائیکہ عالم کو متعلق یہ خیالات کئے جائیں سمجھیں گنجائش نہ ہوگی۔

ساتواں سبق۔ رہنمائی اور کتابیں وہ بھی انجیلوں کی طرح کوئی یقینی سند نہیں رکھتیں اسوجہ سے برابر سابق سے اب تک کمیٹیاں اس مطالب پر غور کرنے کے لئے بیٹھیں کبھی انھوں نے ان کتابوں کا شمار زیادہ کر دیا کبھی کم اسی طرح انجیل کے متعلق بھی کیا کرتے ہیں اور پولس کی پہلی رسالت جو کورنتوس کی طرف ہوئی اسکو ساتویں باب کے ۲۵ اور ۲۶ فقرہ میں ہے کہ ”لیکن کنواری عورتیں انکے باب میں میری نظر میں کوئی خدا کا حکم نہیں ہے لیکن کبھی مجھے رائے صائب عطا کی جاتی ہے مانند اس شخص کے جسکو خدا کی رحمت نے امین بنایا ہو۔ تو مجھے خیال ہوتا ہے کہ یہ بات اچھی ہے۔“ یہ ان کا اعتراف دیکھنے کے قابل ہو جو اس بات میں بالکل صریح ہو کہ وہ بغیر الہام اپنی رائے سے شرعی احکام بیان کرتے تھے نہ تو الہام ہوتا تھا نہ وحی۔ بلکہ محض ظن و گمان سے حکم دیا جاتا تھا۔ اس طرح کا آدمی ممکن ہے کہ اسکا ہر مکتوب رسالہ محض گمان اور ظن سے لکھا گیا ہو۔ اور الہام کو اس سے کوئی تعلق نہ ہو۔ اگر ہم چاہیں کہ عہد نامہ قدیم و جدید کے عیوب کو لکھیں تو ایک بڑی مبسوط کتاب تیار ہو جائیگی لیکن ہمارے لئے یہی بہت ہے کہ انکی بہت سی عالموں نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ انکو ان کتابوں کی تصنیف کرنے والوں کا علم تحقیقی نہیں ہوا۔

آٹھواں سبق۔ ہمارا قرآن مجید ایسا ہو جسکی نسبت یقینی طور سے رسول اللہؐ  
 کی طرف معلوم ہے کیونکہ اسکی تو اتر میں کسی عاقل کو شبہ نہیں ہو سکتی اسکی حافظوں  
 کی تعداد ہزار ہا نہ ہین ہزار ہا سے کم نہیں رہی حالانکہ معجزہ بلاغت کو دیکھتے ہوئے  
 اُسکے الہی ہونے میں شک باقی نہیں رہتا اور اگر تمامی قرآن کو کوئی چھان ڈالے  
 جب بھی اُس میں نہ غلط کاپتہ ملیگا نہ کفر کی بو آئیگی نہ تناقض نظر آئیگا اور یہ تمام  
 باتیں عہد نامہ قدیم و جدید میں موجود ہیں۔ قرآن میں خدا کی کامل صفتیں ملیں گی اور  
 صفات ناقصہ سے اسکا تقدس اور برتری پائی جائے گی اور توحید کی طرف دعوتیں  
 نظر آئیگی اور انبیاء کی عصمت اور پاکیزگی کا بیان ملیگا اور رفیع اور بری باتوں  
 سے اُسکا دامن پاک دکھائی دے گا اور مومنین کی مدحیں اور جنت و جہنم کا ذکر اور اچھے  
 اخلاق کا تذکرہ اور اذکار حکم اور پاک چیزوں کے علت اور بری چیزوں کی حرمیت  
 اور سیاسی احکام کا بیان اسی طرح کی اور باتیں جنکو تمام عقلیں پسند کرتی ہیں نظر آئیگی  
 اس لئے اُس خدا کا شکر کہ جس نے ہمارے اسلام کا راستہ تباہی و احسان مند کیا اور ہمیں  
 خاتم المرسلین کی امت سے قرار دیا۔

{والحمد لله اولاً و آخراً}  
 {و باطناً و ظاهراً}



Fragment of a handwritten label in Arabic script, likely indicating the title or author of the manuscript.

